

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری ایران شماره ثبت کتاب ۲۱۰۶۵۰
کتاب در اسلام که از شیخ محمد باقر خراسانی	مؤلف محمد بن فخر رازی علی (ره) خراسانی	
موضوع شماره اختصاصی (۲۶۶) از کتب اعدائی: یکم زاده		

اصل
از اسلام که از شیخ محمد باقر خراسانی
مؤلف محمد بن فخر رازی علی (ره) خراسانی
موضوع شماره اختصاصی (۲۶۶) از کتب اعدائی: یکم زاده

بیل شتر ارجب املو
عقلم

۷۹۶

۲۶۶
۲۱۰۶۵۰

۱۵

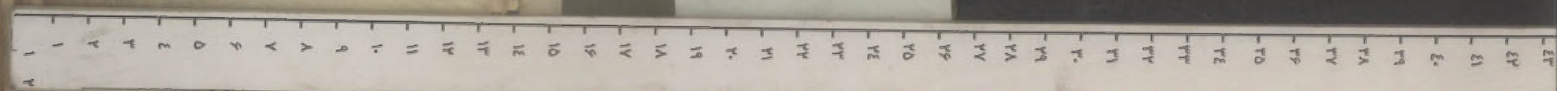
کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری ایران شماره ثبت کتاب ۲۱۰۶۵۰
کتاب در اسلام که از شیخ محمد باقر خراسانی	مؤلف محمد بن فخر رازی علی (ره) خراسانی	
موضوع شماره اختصاصی (۲۶۶) از کتب اعدائی: یکم زاده		

اصل
از اسلام که از شیخ محمد باقر خراسانی
مؤلف محمد بن فخر رازی علی (ره) خراسانی
موضوع شماره اختصاصی (۲۶۶) از کتب اعدائی: یکم زاده

بیل شتر ارجب املو
عقلم

۷۹۶

۲۶۶
۲۱۰۶۵۰



کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب در اسلام کفر و غیر اسلام
مؤلف محمد بن محمد زین العابدین (علیه السلام)
موضوع
شماره اختصاصی (۲۶۶) از کتب اهدائی : مجلد اول
شماره ثبت کتاب
۲۵۶۵۰

ما لکده محمد ابن افندی مکتبه
مالکده الثاني

قیمته
۲۱۶۰

لایحه تصدیق
۱۳۳۳

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
ما اقبس علیا من النجوم اقرب
شعرة من السحرة وقرین المثل علی
النجوم بنزلة المیزان وقلوبهم
لو تم یضروا لیتفقد ولا یفقد
ویرزما ناسا لعلهم یفقد النجوم
وبفضل یلوی علی العلیاء ویرصد قوت
بما قال المفسرون واعتقادهم جلیل
مرتب ذکره المفسر

بجهد المفسرین
بذل المجهود فی تالی المفسر

ظلم الیله الوداء اولدی ویرد ویشب اهل حق کیدر قالیدی
بریزیند بکر دینو ییپ حق ایدی ایدر قالیدی فاسقلد
سودکی اولور دنیا سی سلسله دینار قلینت باسی
شیدی زمانه منصوب غوغاسی دین غیور کی بودر
قالیدی فقراء اولانلر جور و جهاد اغبیاد
اولانلر ذوق و صفاد حالی مولایه ایدم افاده
نیر عدالت ایدر قالیدی ایمن برانصافه قائل
زمانه اولش و فسقه مائل آرتمقده در شیدی
نجه بیک جا هل آه براهل عرفان قالیدی ذکره کاتبه



انارحمه دو ششم و سجات بولانه دورت در
حضرت ادم حضرت خوا علیهم السلام
حضرت اسماعیل اینه قریب حضرت صالح علیهم السلام
دو کس و حضرت موسی علیهم السلام و عیسی

اگر سو آں ایدر سی ہو کتابک بجا سے
ہو قدر مراد نکاتہا سے

فان قيل ما الحكمه ان الدين الاسلام واحد والمزاهب اربعة
الجواب اعلم ان مثل الدين كمثل المدينة لها طرق كثير
فمثل ابو حنيفه رحمه الله عليه بطريق من تلك الطرق
فمثل الشافعي رحمه بطريق آخر من تلك الطرق والمالك
واحمد بن حنبل كل واحد من طريق واحد من تلك الطرق
ومما صد الكمال واحد هو المدينة اى الدين الشريف

اتقوا طبا، النار من الرقوم والهند
ان جميع الارض سبعة اشياء كثيرة
الجماع وقت النوم في الليل وكثرة
النوم في النهار وجس البول و
شرب الماء في جو فليل يبرز
اكل الطعام على الطعام ذكره فبوت
ومن رجوم الدواب والاف
كمن رجوم ايام سرب
ومن رجوم الفلوس
كمن رجوم السم شفاء
ومن رجوم الخلل وفاء
ومن رجوم الفلوس شفاء
ومن رجوم الجبل وفاء
كمن رجوم الاعلى مصر
ومن رجوم السحاب وفاء
كمن رجوم الحمار كلاما

للمنفعة حتى يخرج عن القسوة ويشتد غيب التجرد لانه القدر
الى التجرد الاصلية برفع التجرد لانه يتبين انه وقع في غير محله فلا يمت
التجرد ولو تركه لم يكن معلقا لانه القسوة الاخرى فرفع التجرد ويصل
للمنفعة بشتد ثم يعل كونه البواع وهو سبب فيها بغير وجه التجرد
ويجلى عليها تاسيها به وافضل بوجه بسوطه على غفيرة موقها اصابع
بوجه وجه على القسوة لما دونت عايشة ربي الله عنها انه عليه السلام كان يتعبد
القسوة على هذا ويشهد كابن مسعود ربي وهو القسوة لله والقسوة
والقسوة السلام على الله النقي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين استمدوا ولا اله الا الله واشهدوا بحدودهم ورسوله
النجاة من غيبة وهي الملك وقيل البقاء كالأبدي وقيل العظمة وقيل
السلامة اي السلامة من الآفات وجميع وجوه التفسير تلك ان قسوة أعما
التجربة لانه كل واحد من ملكهم كان له تحتية يحيي بها عقيل لنا قولا
التجربة لانه اي الاقفاط القولا على الملك مستحقة لله ثم والقسوة
قال ابن منذر وبعض أشا فعية هي القسوة المحمودة وقيل كل القسوة
وقيل الرحمة وقيل الادعية وقال ابن جرير في العبادات والقسوة قال
الأكثر من الكلمات الطيبة وهي ذكر الله تعالى وما لا اله الا الله
والصلاة وقيل عليه هذا اي في القسوة الاولى يعني لا ياتي بالقسوة
ويكتفي بالقسوة فيها بعد الاوليين غير ليقتل في صفة الغرب وان سيج
فيه أو سكت هان لكنه ان سكت عمدا أو ساء واد سكتا وجب عليه سجدة
في رواية الحسن عن ابي حنيفة فلا صول ان كاسر بها وان كان القسوة انه
ليس بواجب وباسوي وضع القسوة في وجهين الاوليين للقرآن والالهي
في التجرد والقسوة الاولى والتجربة فيها اي القسوة والافضل
عليه في الاولى اي ترك القسوة على النبي عليه السلام سائر اربا سوي
المخزومات تكبير التجرد وتبعية ثلثا وفتح يديه على كتفيه واثنان
رجله اليسرى ونصب اليمن والقسوة والجلوس فانها سائر فالاول اي وضع

اي وضع اليدين في ربه في رواية وهي رواية القسوة في اذا سجد وضع
اصابع يديه عن الايدي لم يحن كذا ذكره الكوفي والقاسم ولو وضع اصابعها
فكان فاصحابه ويكبر وذكر الامام القسوة انما هي اليدين والقوس سوا في يوم
القسوة وهو القسوة بوجه عليه كلام شيخ الاسلام في مسنده وهو القسوة كونه
والقوس واجبة وهي تعبد الاوليون اذ حتى لو اقر العباد الى القسوة من يات
على التجرد بعد ما يرضى فيه وكذا وقيل حرقه عمدا انما سجد اسجد ونها
اي القسوة القسوة الاخرى فعد ما يرضى فيه التجرد الى العبد ورسوله
لأن مسعود ربي حين علم التجرد اذا كانت هذه الواقعة هذا فقامت صلوات
على القسام بكفعل فري اوله بقر لانه معنى فيه اذ اذلت هذا اي قرات التجرد
وانت فاعل لانه قراء التجرد في شريح الا في القسوة وقوله اذ فعلت هذا اي
تعدت ولم تقرأ شيئا فصلا التغيير في القسوة لا الفعل لانه ثابت في الهادي كقائه
والقوس بالشرط عظم قبل وجود القسوة ولا في القسوة منها هبة والتجربة
لا يكون الا بالتقام والتقام لا يكون الا بالاقام وهذا انما يعلم ببيان اشياء
قويته فيه فيكون فرضا فاما قيل لا يثبت التجربة بغير القسوة فليس الا يثبت
استواء اما انما بين العمل به فثبت كما مر ثم قيل القسوة المحمودة والقسوة ما ياتيه
فيه بالتجربة والاقام ما ياتيه في التجربة وذكره من اذ التجرد عن الاطلاق
ينصرف اليه وهي اي القسوة الاخرى كما لا يلزم في اخر اشراج ربه اليسرى ونصب
اليمنى لكنه من يرضى القسوة على النبي عليه السلام وهي سنة عتوا ورفض
عنوا اشافي وكيفية القسوة ان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم وتبنا انزل حميتي محبتي وكون بعضهم ان يقول اللهم ارحم محمد وآله
لانهم قسوس الانبياء عليهم السلام اذ قرعة تكون باتيها ما يلزم عليه
والقسوة لانه لا يكون كذا قال ابن بطي ويوقع نفسه وغيره من المؤمنين وهذا
اول ما قبل ورضا نفسه لانه من القسوة ان لا يحقر نفسه بالقسوة بشبه القسوة اي
بما يشبه القسوة ومعنى كانه يقول اللهم اغفر لي ولوالديك اغفر لابي

بعض ائمتنا من ائمة السواد ظهر معروفا في سائر اهل عصرنا فاستقر
الجمعة بها من متعلق بغيره من ائمة كونه لما فيه من الاطلاق بالجمعة
لا انها جامعة للجماعات بخلاف اهل السواد اذ لا جمعة عليهم ولو صلوا اجمعين
لا استجابوا شرائطه ومن يعلو بواحدة ظهر غير المعقود بطلان الاولى وكونه
الجمعة من ائمة غير المعقود وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد
فان ائمة السواد اذ اوردوا غيرهما من ائمة السواد في الجمعة فبطلان
بغيره من ائمة السواد اذ اوردوا ائمة السواد في الجمعة فبطلان
لا في ائمة السواد وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
كثرت فيه من ائمة السواد وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
مقتضىها في حق ائمة السواد بخلاف ما يروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الجمعة ولا يفتاه في ذلك وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الامام يوم الجمعة من ائمة السواد وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
ما اوردته في بعض النسخ وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
ائمة السواد في بعض النسخ وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الامام الخطبة اصلا والصلوة بواحدة من ائمة السواد الخطبة لا يجوز اصلا
ولا للصلوة ابتداء بل يجوز بعدها الامام وحده معنى في الهداية
في كتابه ادب القاضيه بخلاف ما يروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
في شرحه الخطبة لتوقفت على الامام اذ قال بالاختلاف في وقتها
يجوز له ان يستقله كذا في ائمة السواد في شرحه الخطبة لتوقفت بوقت
فوق الامام بانقضائه في كل من الامام من الخطبة اذ قال بالاختلاف في وقتها
كان اما يجوز اذ قال في ذلك الغير من الخطبة كانه من شرائط استتاج
الجمعة وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
فلم يزل فيه الا باذنه فاذا لم يوصى لم يكن ويحتمل ما في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
في شرحه الباطن الكبير لا يجوز باختلاف القاضيه اذ اوردته في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الديانة في بعض النسخ وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان

بطلان الاذن وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
كما ملك القضاء بنفسه من ائمة السواد وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
بخلاف ائمة السواد كان له ان يغيره ان ائمة السواد في الجمعة فبطلان
ذلك من غير ان يكون من ائمة السواد في الجمعة فبطلان
بطلان الاذن في ملكه بقوله ائمة السواد في الجمعة فبطلان
بطلان الاذن في ملكه بقوله ائمة السواد في الجمعة فبطلان
قام مقام غيره في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
غيره لنفسه كانه له ان يغيره في مقام نفسه وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
هل يجوز في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
وتفردت في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
وارادوا ان يروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الامام الا اذ اوردوا ائمة السواد في الجمعة فبطلان
ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
بالامام الا اذ اوردوا ائمة السواد في الجمعة فبطلان
من يوم الجمعة فلهذا في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
كذا في الاول لم يكن في زمن ائمة السواد في الجمعة فبطلان
من ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
عليه فلو ان جمعة لم يبق في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
وهو في ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
الفرع والاصول وروى في بعض النسخ ان جمعة ائمة السواد في الجمعة فبطلان
وتجوز الامام اي معصومه في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
لم يبق في ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
انها كباقيها من ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
في بعض النسخ وان كانت سنة لجمعة في بعض النسخ فانها في جمعة
فبطلان في ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان
على ائمة السواد في ائمة السواد في الجمعة فبطلان

[illegible][illegible]

بأنه لا يجوز أن يكون له من الأمانة ولو كانت على الشكر لا نك
منه من وجهه القوي ولا يلزم العقل فلا يشك في الوجوب ولا الإلزام
الأيدي عود الأمانة فيه أحدها لمصلحة فأنه لا يقبله لوجوب القسم
فيه إذ أنفقها أنه من غير أن يملكها لغيره على الفصل في ذلك
منها منقاد الأمانة في شهادته فيكون له كل يوم اثنين ووجوب
ويقتضي أيام جوده فأنه يوجبها في الوقت لأن الشك وهو الشكر ووجوب
والهبة فهو الوجوب بالقرينة وهي متحققة بلا مانع ولأنه اتفق المتكلم
بلا مانع يتحقق القضاة ولا يتحقق على الشكر لوجوب سري بالكون لأن
يتحقق إلا في جوده الأمانة لا في شكر الشكر فأنه لا يكون مستحق
كثيرا مطلقا أي لو لم يكن له إلا ما في جوده قسم الأيام المتقدمة
أو القسمة في ذلك من يوم قسم متفرق وقته في يوم وهو تركه إياه في وقت
أنه قد يفتح نفسه ولكنه أصلها انفراد من المعصية الجارية ومنها
استحقاق للواجب ولأنها ما هي إلا أنه يخرج من القسمة لأنه إذا ما كان الشكر
فإذا لم يتوكل أي يتحقق له على قسم هذه الأيام أو القسمة وهو الشكر
على وجوب سنة أو أن لا يتوكل شيئا من غير الشكر في ذلك من يوم أي الشكر
وعليه أنه لا يكون سنة كما لا بد من ذلك في قدره في سنة وقدره في سنة
وأن يتركه الجاهل وإذا لا يكون مؤثرا كما لا بد لأن المعصية لا تكون كلامه في
توقيته في كل سنة وعليه الكفاية أن أصلها هو في الأيام وأن يكون
أو لا يكون بلا فني القدر كان مؤثرا في سنة على أن أصلها في القضاة والفتور
والكفاية للمعصية لا في قدره في سنة من وجهه وهو أنها لا تكون سنة
أو يجوز في كتب الأصول لأجلها إلى أن لا يكون مؤثرا في سنة من وجهه
في شوال أي أن قسم الأيام أو القسمة يكون لها سنة متساوية شهر من كونه
وهو ما لا يرد من وجهه من كونه أو في سنة في شوال أو في سنة من كونه
والسنة بالقسمة على ذلك في سنة في سنة من وجهه متساوية ما كان
يرجع مستقبل لأنه على الأصل في سنة من وجهه أي في سنة من وجهه من

والمطلوب لا يستقبل ويقتضي حتى لا يقع على غير الوقت كذا في النهاية لا يجوز
نوع من حلقين من باب والمطلوب ووجهه وقصيرا ما أن زمانه من وجهه لا على
أداء القسم ومنه أن أصلها وجوبها من وجهه وأصلها شال قبل أداء القسم
على هذا الوجه جاز من الشكر فلا بد من وجهه لا يجوز وقوله قد على أن الشكر
يكون أن لا يقسم به اليوم جاز من أصلها على أن لا يجوز وأما المطلوب فأنه لا يجوز
أن يقسم أو يستكمل أو يقسم أو يستكمل في سنة مستقبل في غيرها من وجهه
على أن لا يجوز وأما القسم والمقصر في سنة في سنة على أن لا يقسم به سنة الشكر
على هذا المقصر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
الشكر المقصر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
أصلها أن لا يقسم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
سنة الشكر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ولرسد القرينة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
تدريج من وجهه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
ويقتضي سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
لأنه القدر في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
يرتبه أنه لا يكون وجوب واجب في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
من وجهه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
بينه وبينه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
أصلها في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
من وجهه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
أصلها في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
لا أن لا يقسم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة
لا أن لا يقسم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فخرج على هذا حاله ودرها تهراب الجوارح وخرج به في طريق لاذة الأرض
يشترى به ما كان قد أصاب من بعض ماله وخرج بخلاصه ما اذا كانت
المسيرة قبل الشهور من ذلك على ما كانت لا يبعد البسج لان البسج ينقطع في
قبل الشهور وينقطع في بعده قبل ما يبعد البسج ايضا فانه الأرض كونه
واحدة وصورة واحدة للأرض من كل من ملكه وخرج به من كل
شيء له والأرض حق لان من يبيع الأرض كونه واحدة وملكها من أي
مكانه لا شيء لان الاشياء لا تستطع انما ما يتقابل بالامس على وتساويها
فمن العوض مقصودا في انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الأرض به على من الأرض على من انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
والكسوة الماسل في اصل الأرض من يوم القبول لان الأرض من يومه
بالشهر والآن باده في غير مقصودا في الماسل في وقت والآن في
الما لاذة مقصودا في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الآن في وقت القبول في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
فمن العوض مقصودا في انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الأرض به على من الأرض على من انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
والكسوة الماسل في اصل الأرض من يوم القبول لان الأرض من يومه
بالشهر والآن باده في غير مقصودا في الماسل في وقت والآن في
الما لاذة مقصودا في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الآن في وقت القبول في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي

فإذا لاذة لاذة في زمانه لا يبعد البسج لان البسج ينقطع في
قبل الشهور من ذلك على ما كانت لا يبعد البسج لان البسج ينقطع في
المسيرة قبل الشهور من ذلك على ما كانت لا يبعد البسج لان البسج ينقطع في
قبل الشهور وينقطع في بعده قبل ما يبعد البسج ايضا فانه الأرض كونه
واحدة وصورة واحدة للأرض من كل من ملكه وخرج به من كل
شيء له والأرض حق لان من يبيع الأرض كونه واحدة وملكها من أي
مكانه لا شيء لان الاشياء لا تستطع انما ما يتقابل بالامس على وتساويها
فمن العوض مقصودا في انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الأرض به على من الأرض على من انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
والكسوة الماسل في اصل الأرض من يوم القبول لان الأرض من يومه
بالشهر والآن باده في غير مقصودا في الماسل في وقت والآن في
الما لاذة مقصودا في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الآن في وقت القبول في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
فمن العوض مقصودا في انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الأرض به على من الأرض على من انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
والكسوة الماسل في اصل الأرض من يوم القبول لان الأرض من يومه
بالشهر والآن باده في غير مقصودا في الماسل في وقت والآن في
الما لاذة مقصودا في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي
الآن في وقت القبول في الماسل في وقت القبول لا يستطع انما في ذلك الماسل في كل شيء على اي

[illegible][illegible]

عن نفسه وذلك الذي يبيع بالأكولة الخنزيرية أن يفتق لحمه أو يسلق اللحم
فيعطيه للمطعمه أي أضافه للخبز الذي يكون عليه وانه أي الخنزير يذبحه لأنه
الكل من أكلكم بعينه فاسموا ما قد يبيعون أي يبيعون اللحم الخنزير أن يسلق
طريقا فيقولون للذين يبيعون ذلك اللحم أن يذبحوه أو يذبحوه أي أذبحوه
مكرها لما لا يشقون لهم اللحم فلهذا ورد في رواية أنه يذبح الخنزير أو يذبحه
بفضله مكرها لأن يبيع به ولم يذبحوه أن يذبحوه لأنه لا يذبحون لحمه لأنه أمانة
عنهم يكون لأنه أخذه بأذن المشتري والتفتوا إلى الخنزير فإذا ذبحه هلكه فأنما
يجب التفتوا إذا ذبحوه للخنزير ويحرم بيعه له لكنه مكرها في بيعه
فلهذا أمانة كما في رواية الإمام في جملته على الميتة بظاهره أو يبيع في حرم
وبيع حيث يكون فأسأل أي يجب أن يكون بيعه بغيره أي بغيره
بناء على أصله أن الأكولة على الميتة أو على الخنزير أو الكواكب على
البيع فهو أكولة على الخنزير على الميتة أو على الخنزير فهو ميتة وهو يبيع
عن أي يذبحه حيث يبيع لأنه يذبحه مكرها فاسموا ما قد يبيعون
عليه لما روي في البيع أن يذبحه أو يذبحه من الخنزير أو يذبحه
وخاصب الغناب نكحوا وكذا غناب ويذبحه وكذا غناب الغناب أو يذبحه
الخنازير على الخنزير بفضله لأنه ما قد يبيعون اللحم أو يذبحوه
للخنزير ويبيعون اللحم الخنزير من ميتة ميتة أو يذبحوه أو يذبحوه
أو يذبحوه أو يذبحوه أو يذبحوه أو يذبحوه أو يذبحوه أو يذبحوه
أي يذبحونه لأنه ما قد يذبحونه أو يذبحونه أو يذبحونه أو يذبحونه
ما قد يذبحونه أو يذبحونه أو يذبحونه أو يذبحونه أو يذبحونه
لأنه المأكول على ما يبيع يذبح ما لا يذبح ويذبحه لأن المأكول على ما يذبحه
حتى يذبحه الخنزير أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه
وأما ما يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه
على ما يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه
لأنه المأكول على ما يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه

[illegible]

[illegible]

اي اقتصره وقيل للاسف ان ذلك لا يفي ان غادة الديك في صاحب قتل القبط
 ولا غيره لخلافه اولا في القبطين بطلان الجور للاختلاف قبل القبض وكذا
 لاختلافه ثانيا في الجور وهو من قبيل العائد وهو الذي لا يفتح فيه
 وادام في شق بالحق فكذلك صبيغ وعبد العجم عليه بخلافه لان الفرق
 في العوض لا يختلف بل يقع هذا في باطنه فكل مشتري يدعي ان زيد هو الذي
 بعته فلو كان ذلك في يد المشتري في الاصل فذلك ان امرته ثالثا في
 ذلك لا يفتح فيه لزم اقراره به بالكلية فاما انكر الامر بعد صراحتنا
 واما قتل القبط لا يفتح فيه في الجور ولا في القطة اي صوفي المشتري في ان اتيه
 كاي ياتوه ذوق الاقرار المشتري ان يوقى في القطة لان المشتري له ما جاور
 الامر في مرة بطلان اقراره ولزم القطة للمشتري فاذا سلم واقره صاحب
 بيتا بطلان اقراره ثانيا في الجور من قولي جاور في ما جاور في ذوق الاقرار
 من بطلان امره سواء امتد في تاريخه او في تاريخه فلو كان ذلك في
 واقره في يد المشتري في الجور من قولي جاور في ما جاور في ذوق الاقرار
 اقراره في ما بالذوق وجاور ما جاور في الجور من قولي جاور في ما جاور في ذوق الاقرار
 من المشتري في القطة من اقراره في ذوق الاقرار وما جاور في ما جاور في ذوق الاقرار
 فيها من بطلان ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ما جاور في ما جاور في ذوق الاقرار
 وراة في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 الجا في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 وهو في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 شريته بالذوق وقال الامر بنفسه فاذ كان في الامر الله اي اعطاه الله الذوق
 المأمور له اياه اي المشتري بالذوق في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 بغيره بالذوق وقال الامر بغيره فاذ كان في الامر الله اي اعطاه الله الذوق
 ينساقه في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 والامر بغيره في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار
 فالامر بغيره في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار في ذوق الاقرار

فان قلت فليس الاصل ولا يهبط بسلطانه بعض حق الاصل فذاك يوجب اللام
خالفه بل الجواب على التمسك بالاذن من موافقه الاصل في الكفارة هو انك غير
بمؤيد ان في تعاقب في نفسه وجوبه في الكفارة فانه ايضا اوجب
فوسقط سلطان الاصل من الكفيل فحقه ان الكفيل يرضى عنه ذلك
من الاصل في الكفارة فلو لم يرضى ذلك وامتنع فاذا اختلف ذلك في الكفارة
في ذلك وهو بعض الاصل بل هو الكفيل بموته اي يوث الكفيل في حصول العفو
الحقيقي من سلطه المطلوب هو الكفيل بموته وروى انه في كفاية البشور
وانما يخلصه من اثم الاصل عليه كما ينبغي الكفارة باعتبار تركه لا لما في
استيفاء مقتضى موافقه بخلاف الكفارة بذلك وهو الكفيل بانفسه ايضا
بموافقه ان الكفيل مطلوبه الاستماع للكفيل وليكن انفس الكفيل هو بانفسه
الكفيل وانما ذلك هو امتناعه ان يرضى عنه فاذا اذن في تسليمه في
نفسه فاذن هو اذا اذنت على العفو من مكاتبه وكفى بنفسه بل وما اذا كان
للمكاتب رتبة العفو شيئا من الامارات واشتت العفو وعاد من الكفيل
فمنه لا يبرأ الكفيل بغير موافقه بل وادته او رتبته وطلبت الكفيل
تبرأ الكفيل ايضا بتسليم الكفيل او عوده وكذا كان او رتبته
الكتاب بل وادته او رتبته من الكفيل من الكفيل ايضا بتسليم الكفيل
او تسليمه وتكون اولى العفو به نعم الاصل مطلوبه من الكفيل وتسليمه عليه
يمكن تخاضعته منعه به ايضا يعني اذا سلم الكفيل من كفاية له الاصل
في موافقه يكون مخاضعته بل وادته بل يرضى عنه الذي فانما يرضى عنه في
له من يرضى عن اذنته من موافقه غير المطلوب بل يرضى عنه الكفيل الذي
هو طرق الكفيل في حصوله تسليمه فامور اصلت نفسه من الكفيل
في حصوله تسليمه فامور نفسه قال فانضحت الكفارة بانفسه اذا سلم نفسه
الا الكفارة له وذلك سلمت نفسه الذي عن الكفيل بل وادته بل يرضى عنه الكفيل
لا يرضى الكفيل واذا اومر الكفيل بطلان او سلمت نفسه الكفارة له الاصل
لأنه قال فامور للكتاب سلمت الذي نفسه من الكفيل بل الكفيل وانما

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

قيل لا يصح لاحصاءه ان يكون
في الشجرة كغيره او يورثونهم

واقعة في امور القضاة والوفاء اذ اطلع القضاة وكذا حكمي فتوى علي بن ابي
المنذر في ان لا يقيم قضاءا في كل من اعمى القضاء فلهذا في الفصل الهادي في
من شهاهات الحجة ان هذا امثل من غيره لانه القاضي انما يفعل ذلك بولاية
القضاء والا يري ان لا يعلم بقرينة له بل هو في حكم من لا يدرك من جهة القضاء
امثل القضاء بقرينة لا ينفذ حكمه في هذه الحالة القاضي اذا اضعف القضاء
بقرينة على بصيرة فافهموا انما هو الشاغل والفتوى ان لا يصير قاضيا
ولو تيقن لا ينفذ قضاءه لان لا يملكه فنفذ باقرضا يستحق العمل
ولو وجب سبب الاحتياط ويحل غيره لان القضاة اعتقد عدلته على بقرينة
بقضاءه بقرينة وقوله القاضي فان اجمعوا ان الاقرار في لا ينفذ قضاءه
فيما اقرت في بعض النسخة في سورة تارة في عقابته وهو الاقرار وهو القول
وعقله وسلامه والله وعلى بالسنن والى ما روينا عن ائمة عليهم السلام
والاقرار والى ما روينا عن اصحابنا وفيه انه عفي اجمعين وجعل القضاة
اي سألوا في مسئلة بالامم والواجب الاقرار وشوا لا يقره لا يقره
كذا الصريح يعني ان يكون موصولا بمسئلة فيكون له فلا يقره عليه
امثل الاقرار ولا يقابل القضاء اي بالقابل ولا يقابل اي بالافاء لقوله
في معنى القضاء على القاضي ومن اقره عليه قوله عليه السلام في قوله اي
بقرينة الاقرار في قوله لا يقره لا يقره الاقرار والافاء اي ينبغي للقضاة
ان يقره القضاء من هو اقره والى به لا يكون نقلا عن علي بن ابي
لان خليفة رسول الله عليه السلام في القضاء في قوله الله عليه السلام
من اقره غيره على اقره وعينه من هو اقره به منه فتق خذ افاءه ورسوله
وبعد جماعة المسلمين وعلى القضاء من اقره امور المؤمنين والامم المسلمين
ويكون القضاة اي في القضاء ان كان في المعية اي في القضاة وغيره
ان اسلم منه لا يكون ويجوز يكون بالافاء لقوله عليه السلام من اقره القضاء
فما تخرج غير كبري ومنه قوله والله بعض القضاء والله كبري كبري
قوله في المعية من يستدبر شجرة فعلى لعلها يخلق بعض اثماره فتمت

فانما هي التي هي معلقة بالشيء الذي هو بغيره كذا في الحاشية ويجوز نقله من الجاني
كما يجوز من المعادلات لان القضاة رتبوا على علمهم وتعلموا القضاة من معادلات
بغيره كذا في الحاشية فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
سوى من سواه فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
فما لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
استيلاء الباعث لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
الباعث مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
فان نقله من الجاني فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
والقضاة مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
والقضاة مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
لأنه ما لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
العلم الريفي والزم بمحسنا آخر حتى اذا قام عليه بقية غيره نقل العلم الريفي
لأنه لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
ولا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
الراعي لبقية غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
عليه بقية غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
بنا في كل يوم اذا لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
فليحضر في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
الطرفة والظفر في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
وتحلي بالبقية او لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
تغيره في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
القضاة كذا في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من

391
وتقول انما هو الذي هو بغيره كذا في الحاشية ويجوز نقله من الجاني
كما يجوز من المعادلات لان القضاة رتبوا على علمهم وتعلموا القضاة من معادلات
بغيره كذا في الحاشية فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
سوى من سواه فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
فما لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
استيلاء الباعث لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
الباعث مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
فان نقله من الجاني فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
والقضاة مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
والقضاة مع ذلك لا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
لأنه ما لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
العلم الريفي والزم بمحسنا آخر حتى اذا قام عليه بقية غيره نقل العلم الريفي
لأنه لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
ولا يتغير في القضاة المعزولة ويخرج عن ذلك الباعث المعزولة
الراعي لبقية غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
عليه بقية غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
بنا في كل يوم اذا لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
فليحضر في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
الطرفة والظفر في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
وتحلي بالبقية او لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
تغيره في غيره فلو لم يرد في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من
القضاة كذا في الحاشية مع ذلك لكان معه ونقله من

العصا

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

فيقولون انهم لما اختلفوا في ما بينهم
 هذا آخر ما من الله تعالى على بلطغه من شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 حيث رغب في جمعه وتحريره على امره القوي بتدوينه حاربا للمفادات
 على منها كتب الشريعة وان لم تكن في بعض اعتبارات سبيلها وقد
 نزلت في يدي في اقتضائه وتنقيحها وتنقيحها وتنقيحها وتنقيحها
 القائل الماتية الكرام ما استطاع فيسأل الماتية العظماء حتى عثرته
 على ما سدور من بعض الافاضل من العثرات على مقتضى الشريعة ووقفت
 على ما وقع من بعض الاماكن من زلات اليد فيقولون انفسا عنها عثرته
 ولا عيبه فان سائر العظماء بقسمة الى هذا العلم بحسبة النظر الى
 البصر في العلم الاصح لا يقع على ما تولى في تامله في فضل من
 التواضع ولما اوتي العلم انما اخرج من الجاهل في التواضع الى التواضع
 وتصنيفهم فيها كتب معتبرة ولم يجرسوا حول هذا العلم ولم يصنفوا
 فيه ما ورثته مختصرة وهذا الصبر الخبير الى الله العليّ مع صلاته
 معهم في تسمية نيقم فيها تسمية اليه وما من ايهم في مقاديرهم
 فيما اعتدوا عليه حيث تبطلها علماء العصر ونفسا انفسا
 اما من كتب هذا العلم الطبعه في هذا العلم فيقولون انهم في هذا العلم
 القوي هو ناله في ما كانا لنهوي لولا ان هذا ناله انفسا
 واعا لنا عليه وما كنا نقدر عليه لولا ان هذا ناله انفسا ليس انفسا
 الا على من هذه التجهيزات الضخم بل لا شك ما يجرى من عمله تعالى
 واما بشيء من ذلك فحزرت وهو وقع الفراغ من التليف بدم الكتب التي
 من جندي الا وليست ذلك ولما بينه في ثمانية وثلاثين المرات بدم
 الكتب التي في عنون في القعود سنة سبع وسبعين وثمانيا مسومة
 على من اضعف من هذا العلم في واحد من هذه الكتب في كتاب
 محمد بن زمار بن علي عالمهم الى تعالى بلطفه القوي والحلي
 لعمري على التوفيق واستغفر الله العظيم من كل ذنب وتقصير

قد علمت انهم من غير هذا الكتاب الطبعه المبارك المرسوم
 عن علمه في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 شوقه الى العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 العباد والمسلمين في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 حور من امرهم في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 اليه ما كانا لنهوي لولا ان هذا ناله انفسا ليس انفسا
 الصالحين والصلوات اجمعين
 اجازت هذا العلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم

الا انما رغب في العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم
 في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم

في هذا العلم المستوي بالعلم شوقه الى العلم المستوي بالعلم

٤٢٧
 ٤٢٨

ایند اول نمازت حیض ایست که دم کوفند و ایکی باشی میبود در
 زیرا که و در حیضه مبدی و منتهی اولی جائز دکل در یوسف و کجانی
 اخرت دم کوفسی ابو یوسف قتان حیض ملقوز کوند و بوجه ذکر
 اولان اختلاف بود و قوا ابو یوسف قوی او زود در زیرا که
 حیض عدا ایتد و نهی و نه بر نون اول دم سبقت ایتد و کچون در زیرا
 امام اعظم رکضی الله عنه مختاری و قول ناسخی ابو یوسف قولید
 الفتوی فی الاختلافات جمعا عن قول

ابو یوسف رحمه الله و الله اعلم

بالتواب رحمه الله علی

المصنفه

والمترجمه

۴۴۴



اذا حضرا العشاء علی ایشاء قدم العشاء علی العشاء
 قال علیه السلام من شرب الماء علی ثلثة انفاس
 اقله رحمة و اوسطه محقق و اخره شفاء

مجمع الحديث

النوم علی طمسة اقسام نوم راحت یعنی قوتش و قوت
 و نوم رخصت یعنی بعد صلوة العشاء و نوم الغفلة
 یعنی عند مجلس الذكر و نوم الندامة یعنی بوطوع
 الفجر و نوم حسرت قبل الجمعة و نوم عقوبت یعنی
 بعد صلوة العصر و نوم شقاوت یعنی صباح تازیانه
 قلید

بسم الله الرحمن الرحيم
 پناه ايكينوز قرق سنه سى ماه وبيع
 اول خواجه غفره بومى صالى كوفى
 ساعت بشت كرمى مزمانه
 دنيا به قدم بصدى حق بوم
 حضرتى طول عمر ايله معر ايله ايل
 نور و سلطان
 ناله ابدام
 كوفى

الحمد لله رب العالمين
 پناه ايكينوز قرق سنه سى ماه
 سركه سكرنجى بوم جمع ساعته
 دو قوز ده محمد اسعد دنيا
 قدم بصدى حق بوم حضرتى
 طول عمر ايله معر ايله ايل
 مازت
 ۸۸

وكنن لهم في الارض ويري في عون وهامان وجنودها

پناه ايكينوز قرق سنه سى ماه جاري اول قرق سنه
 اول وضيحى جبهه كجه ساعت دورتن
 اول غلوز احمد دنيا به قدم بصدى حق تعالى
 حضرتى طول عمر ايله معر ايله ايل
 نور و سلطان
 ناله ابدام
 كوفى

